

والاحكام بالثبوت في مستنطق النعم غابت من الكتاب والسنة و
 الاجماع بالتحقيق : ثم ان بين الثابت منبر الكمالات بحزن الحسنة
 والملكات : اما بعد فقد اتفق عند من اهل الضماني في هذا الزمان
 ان التقليل المستحق له من معين من الائمة اربعة في الفروع غابت حرام
 والمقلد مشرك بالاذعان الايقان : وان المقلدين للمعاني كلهم سلفا
 وخلفا لعبد الله الاوثان : ويرمون الامة ام الاخطى بالبدعي والجعل على رؤس
 الامماد : ويسمون اجماع علماء بحفنة وفصل الشريعة بالبلوا واتفاق
 اهل العباد : وها اننا نذكر شعرا من الرسالة المطبوعة المشتملة في الافاق
 على تقليد مذهبي كايه سارا فسادى : اجماع كيا بلوه اهل غنادى والجمع الاول
 لهذه الاشعار : مؤلف رسالة المغيار : وهى رسالة قد طمس مؤلفها آثار
 الدين : وبطل عبادات اهل اليقين : والنقط مطاع فيهمان : من كتب اهل
 البدع والعدوان : ونظمها في رسالة التقرير : وسمي الخبر بالترؤيا : وقد
 شاع وداع وملاك الاسماع ان عرض فيهمان بن ثابت غير موصول من لسان
 ذاك المعاني في كل حين من الاخيان : كما كيجي على حضرة رادية خاتم
 من الشيوخ والكتان : والبله والصبيان : بانه يقول ذاك الغدا من
 شره السن ان من الامة قد ظهر الفتن : ومن الهفوات التي لا يليق ذكرها
 هي كاتعد ولا تحصر فتركها اولى واخرى والباعة لهذا الجمع والتأليف

الْحَبِيبُ الْبَشِيرُ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ مُحَمَّدٍ بْنِ
 زَيْدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَبِيبِ وَكَثَرِ حَدِيثِهِ بِالْبَيْتَةِ وَالْبَرْهَانِ بِجَمْعِهِ
 هَذِهِ الرِّسَالَةُ بِلَا زِيَادَةٍ وَنَقْصَانٍ وَبَيَانُهُ هَكَذَا بِالْفِعْلِ لِأَنْبِيَاءِ فِي أَمَلِ
 سُنْتِ جَمَاعَتِ كِي دِينَ مِنْ بَرَأْفَتِهِ بِرَأْيَا بِي وَالفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ جَوْجُو
 یہود و کلمات کہ گوشت خود زبانی معلم اول کی سے اور نالائق حرکات بچشم خود دیکھیں
 اور ہر جہاں طرف ہی دلی میں لوگ آئی اور لائے ہوں فی جو فتنہ و فتنہ دین میں اہل سنت
 جماعت کی ڈالا وہ سب کچھ بیان کیا جاتا ہے تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ ان دونوں
 کچھ لوگ لازمہ سب ہی میں تقلید کرنی امام معین کے ائمہ اربعہ میں سے بدعت و شرک و حرم
 اعتقاد کرتی ہیں چنانچہ ان کی تالیفات میں سے جو جو چھوٹے ہر طرف رسائی شہر کی ہیں
 ایک شعر نقل کیا جاتا ہے جو بخمہ غناد ضرور حضرت معلم اول اور ان کی حواریوں کی ہی
 سے حال کیا تقلید شخصی کا لکھوں یہی حرام و شرک و بدعت اور زبوں اور بدعت سے
 مضامین عمدہ اسی قبیل کی مرقوم ہیں اور یہ لوگ برسبیل اعلان کی حضرت امام غلام علیہ السلام
 کی جناب میں نہایت ادب و تواضع و خیر خواہی کرتی ہیں قصص و غناد و نفسانیت سے تل اہل
 ہوا کی جملہ مجتہدین کا ملین و علماء متقدمین حنفیہ و طعن یا کرتی ہیں اور یہ خبریں کہ ان میں
 کتب تفاسیر کلام اللہ شریف و احادیث وہ ہے لوگ میں جو کسی کسی امام معین کی تقلید ہی
 پہاڑوں و شرکوں کی کتابوں کو کیوں پڑھتی ہو اور استفادہ و نسی و مہمانی ہو اور بالفعل اس
 مسابانی اس مذہب و حوادث اور طریقہ بی اعتبار کی صاحب یار میں کہ محدث و ملوی بنکر

عیاری و کاری ہی بنیاد تبری کی ڈالی ہی اور سادین میں اہل سنت جماعت
کی واقع کیا ہی جہاں اس مرکز کو کیا سمجھیں کہ یہ بات کہان پوچھتی ہی اور کافی
حضرت محدث صاحب الہی با تونسہ کیا ہی اور انجام کار کو نتیجہ انکار تقلید مذہبی سے
کیا نکلتا ہی بالفعل تو تبرہ امام عظم و غلام کارالین حنفیہ پر جاری ہوا ہی آمینہ دیدہ یاد
اور بایا حضرت محدث صاحب جملہ علماء مرعویں حنفیہ کے حق میں حکم کفر و شرک و بدعت
کا بغیر اور مطالب کے چہو اکراہل سنت جماعت کی علماء کی پاس بھیجی ہیں اور حضرت
محدث صاحب اہل فریجی کی الی صرف قرآن و حدیث شریف کو اصول دین ہی قرار
دیا ہی اور اجماع مجتہدین علماء شریعت و قیاس شرعی کو اور ادایا ہی یعنی جبکہ تقلید کر
کسی امام معین کے جو کہ باجماع علماء شریعت ثابت ہی اور اجماع اہل سنت جماعت کے یہاں
میں حج شرعی ہی تو رڈی تو حقیقت میں بدعت خود خلافت خلیفہ اول کے جو
قرآن و حدیث ہی ثابت نہیں بلکہ اجماع ہی ثابت ہی مٹادی کیونکہ اجماع کا نام
بلوہ اہل غناد کہہا ہی اور خلوت میں حضرت محدث صاحب تعلیم و تلقین کتب خافین
دین ہی انتخاب کر کے بطور وعظ و نصیحت علماء اہل سنت جماعت فرماتی ہیں کہ بی علم
و کم فہم کو بخوبی سوچن و نفرت بنیاری حضرت امام عظم علیہ الرحمۃ ہی خاطر نشین
ہو اور انکی عظمت و محامد و مناقب میں تردد واقع ہر کمال جد و جہد و بذل بہت
حضرت محدث صاحب اسی امر پر ہی کہ نعمان بن ثابت کے اجتہاد میں نقصان
باین مہدی دہرک ارشاد فرماتی ہیں کہ امام عظم گوہ خورہ ست کہ مقابل حدیث

قیاس کردہ است اور مصنف تفسیر احمدی کی حق میں صاف صاف فرماتی ہیں کہ بڑا بڑا
 کو دن تھا اور فخر الاسلام کو کہنی ہیں کہ بڑا سخر تھا کوئی اکابر علماء حنفیہ سی خالی نہیں
 جو شہنام و مذمت و طاعت کے محفوظ رہی حضرت محدث صاحبو معلم اول میں بروقت ملکہ
 بڑبڑام غلام کی کسی مسئلہ میں صاف فرماتی ہیں کہ اوس جابل کی کون سنتا ہی جبکہ ایسی
 کلمات یہودہ اور فحش در حق اکابر علماء حنفیہ کی معلم اول ہی جہاں سماعت کرتی ہیں وہ
 لوگ مع شئی زائد کو چہ و باز اذین کہتی بہرتی ہیں اور ترقی دیتی ہیں وہ وجہ طریقہ معلم
 اول کی ہیں اور معلم اول اظہار حق بذریعہ تعبیرات بالادوام و الاستمرار کرتی رہتی ہیں کہ
 نعمان بن ثابت پارچہ فروش و غلام بنی تمیم کی نبی حدیث کو چہ جو کہ قیاس کر کے تہی
 عامل بالرای تہی اور قرآن شریف میں مخصوص ہی وَمَنْ كَفَرَ بِنِعْمَةِ اللَّهِ فَاِنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ
 هُمُ الْمُنَاقِبُونَ اور محاد و مناقب امام عظیم کی جو کتب خفینہ میں قوم میں عقلا و عقلا جہو
 تعریف ہی اور وہ سب خرافات مخالف احادیث کی ہی چنانچہ رسالہ معیار میں مقوم ہی کہ
 محاد و مناقب نعمان بن ثابت کے جہوٹی تعریف ہی اور جہوٹی تعریف شہبہ بن فضال ہی اور
 معلم اول کہتی ہیں کہ اصول فقہ کی قاعدی گہری ہوئی ہیں اور بناوٹ کی بات کو تسلیم کرنا
 شیطانی کام ہی جو کچھ حدیث میں آیا ہی صرف وہی معمول بہ ہی خواہ نسخ ہو خواہ نسخ
 مگر احتجاج بالحدیث ہو ان معلم اول نے اس طریقہ ہی خوب جلب منفعت لئی صورت نکالی
 ہی جسے روپہ دیا خفی بنکر پہلے تو موافق اوسکی مدعا لکھ دیا جبکہ اوسے اخصاص میں طرف
 ثانی فی انکر روپہ دیا شافعی بنکر موافق اوسکی مدعا لکھ دیا ایسی ہی دفتار یہاں ظہر

من التمس من اورسی فتویٰ مختلف مقدمہ خاص میں محدث صاحب مدالتین ہی
 موجود ہیں دو تین بہن اپنی گروہ کی لوگوں کی کندہ کردہ کی کہہ ہیں میں اپنی بہن کی سات تو
 کو فرین کے مستفتی کی حوالہ کر دیا اور حق اپنا لیا چونکہ سب لادہ بپا بندہ ہیں
 نہیں ہیں ہر طرح شریک حال معلوم اول کی میں سالہ معیار کی خیرین ہامی معاونین معلوم
 اول کے بالتصریح موجود ہیں اور کچھ لوگ اطراف جوانب میں وسطیٰ شیخ مطالب معیار
 منتشر ہوئی ہیں اور چند روز ہوئی جو ایک مقدمہ دائر ہو کیفیت اس کی یہ ہے کہ زن فاحشہ
 کی نوجوی نے توبہ کر کے ایک مرد شریف سے نکاح کیا تھا چنانچہ بعد نکاح کی لڑکی اسکے
 بطن سے پیدا ہوئی بعد چند مدت کے اور دختر مر گئی زن فاحشہ فی نالش کے کہ دختر
 نوجوی کی اس مرد شریف سے بھی لمجاولی کہ ناچنا گانا مسکھا کی اس کی کمائی سے نفع
 اٹھاؤں فتوا طلب ہوا محدث صاحب نے چاہے وہ لیکر زن فاحشہ کو یہ لکھ دیا کہ
 حق پرورش نایکا ہی دختر مرد شریف کے بموجب شریعت کی زن فاحشہ کو لمجاولی چونکہ نفسا
 عدالتین ہوتی لہذا لادہ ہے فتویٰ پر عمل نہ کیا اور دختر زن فاحشہ کو مذلولی اس کی
 باپ کے پاس رہی وہی جیکہ زن فاحشہ مقدسہ ماری صاف صاف کہنی لگی کہ موعی چاہے وہ
 ہی مجھ سے لئی اور میرا مقدمہ ہر دایا اور بیت سے کار نایان حضرت محدث صاحب نے
 کی ہیں سود کو حلال کر دیا ایک عورت کا عقد صحیح ایک شخص سے ہوا تھا وہ عورت عاقلہ بالغہ
 زوج اول اور کار روزگار پیشہ سفر میں گیا ہوا تھا اس عورت سے کچھ لیکر فتوا لکھ دیا کہ احتمال
 زنا کا ہی لہذا نکاح دوسری شخص سے اس کا کر دیا چنانچہ ایک شخص وضع دار اس کی نکاح

اپنا کر لیا زوج اول بہہ معالیہ سکر بیان آیا عدالت میں تالش کے سبب لکھا خود ہوئے
 وہ عورت ہی بخود ہوئی جو اب ہی میں فتوا پیش کیا اوسین بابالغ فراردی کر نکاح اول کو
 باطل کیا نہا تخلف جو کیا نوزن مذکورہ تیس برس کے تھی عجب محکمہ ہوا کہ عین سکی عورت کو
 حضرت محدث صاحب بابالغ فراردی کو خوب چہا کام کیا بہہ غدریہ ہی بالفصل ہوا کہ
 حال بخوبی عیاں ہے غرض فریہ عدم تقلید کی خوب بازار رشوت ستا یکا گرم ہی اور
 خطیر اچھی جیلہ سی حاصل ہوتا ہی اور اہل غرض تو ایسی جمع والون پاس بہت رجوع
 کرتے ہیں جو احمق درجہاں باقی ست نفلس کس فی ما مذ محدث صاحب دیر ایمان
 لایزب جو اصول فقہ کی قاعدی گہری ہوئی بتائی ہیں درویم خبر نہیں کہ حصول کی قاعدہ
 نظم قرآن معنی قرآن و بیان قسام سنت نبوی مثل حدیث متواتر و مشہور و خبر احاد و قہام
 اجماع و ظاہر و نص و منسوخ و منسوخ و غیرہ یہ سب ہیں جبکہ نظم قرآن و منسوخ
 کو بناوٹ فرماتی ہیں تو یہ قرآن شریف کیا بیاض غثمائی ہی جیسا کہ اہل ہوا اعتقاد کرتی
 ہیں ایسی بات وہ کہی جسکو حیا و شرم نہ ہو علوم سی ناوقف ہو سنت جماعت مذہب سے
 خبر نہ کہتا ہو ترجمہ حدیث کا پڑھ کر محدث بی سند بنا ہوا و را وجود سند بری علمی کو بدست
 کی حضرت امام عظیم کو حدیث صحیح تو نہ ملی اور جملہ غلام حنفیہ ہی واقف ہون اور آج حضرت
 محدث صاحب وہ حدیث صحیح لمجاوی قرب زما نہ صحابہ کبار رضوان علیہم جمعین توجیب
 حرمان مہدان حدیث کا ہو حضرت امام عظیم کو اور حضرت محدث حال و اجداد اس حدیث
 کی ہون اور بیگ بلند یہ فرامین کہ امام عظیم جاہل نے حدیث کو چہر طر قریاس کیا راہ

ہوئی واقعی اگر یہ برحق ہی تو بالکل امام عظیم کا اجتہاد باطل ہی کیونکہ امام کی نزدیک
 اجتہاد میں یہ بھی شرط ہے کہ جب تک حدیث موجود ہو قیاس کے نام سے ہی پس علم حدیث
 حدیث یا تو موجب جہل کا ہی یا بطل اجتہاد ہی اور بقدر فرض حال کے یہ تصور
 صرف حضرت امام عظیم کی طرف عام نہ نہیں ہوتا ہی بلکہ اور ائمہ ہی ہمیں شریک ہیں چنانچہ
 حضرت امام شافعی صاحب کے اکثر مسائل قیاسیہ بالحدیث صحیحہ کی ہیں اگرچہ قوت
 بعد لصوص قطبیہ کے تو یہ مسائل اجتہاد سے متنبہ قرآن وحدیث حضرت امام عظیم علیہ الرحمۃ کی
 میں ہے اور مجتہد مظہر حکم شرعی کا ہی مثبت نہیں ہے اور خدا و رسول کا کلام حسین خصال
 کا نہیں و یسا قول مجتہد کا نہیں ہے اور مخالفین تعذر رسول کے کلام میں ہی خطا ہو سکتی
 ہیں ملازمیہ علم اگر امام عظیم کو جاہل کہیں تو کیا عجب ہے مگر رکت تعلیم و یقین ظاہری و باطنی
 سی حضرت معلم اول کے بعض بعض جاہلون نا انصافوں کو بالفضل خصوصیت و حق و حسد
 حضرت امام عظیم سی اس قدر خاطر نشین ہوئی کہ نام لینی سی امام عظیم کی بی ادبی کرتی ہیں
 اور سراج امت کہنی سی تو گالیان دیتی ہیں بالفعل یہاں تک نوبت پہنچی ہی کہ حضرت
 معلم اول کے یہ جڑ مقرر ہو گئی ہی کہ تقلید امام حسین کے واجب ہے اور امام عظیم سراج امت ہیں اور
 جسوقت یہ کہہا یہر تاشاد کہو کہ کیا شور و غل و فساد و فغان کرنی ہیں فسوس کہ گفتا
 سی بنیاد تبری کی حضرت محدث صاحب نے قائم کی ہی جہاں و معتقدین عقیدت خاص
 تو کوئی دقیقہ مذمت کا امام کی حق میں فرو گذاشت نہیں کرتی اور دہلی میں فیضان تعلیم کے
 جو کچھ ہو رہا ہی بخوبی عیاں ہی مگر قریات و قضبات میں جو خلفاء حضرت محدث صاکی گئی ہیں

زبان کی ساجدین کتابیاء و زیدہ خرافات معاندین بی اعتبار کی باتہ میں لکیر یہ
 وعظ و نصیحت کرتے ہیں کہ تقلید کرنی امام معین کے بدعت و شرک ہی اور تقلید امام معین کا جتنے
 و زندقہ ہی باند کسی نہ سب کا ہونا چاہی حلت و حرمت سب کچھ معمول بہ ہونا کہ تقلید امامین
 کی جو بدعت و شرک ہی لازم نہ آوی کہی حلت پر عمل کیا کہی حرمت پر یعنی کہی لحوم حرام علیہ
 انوش کا کہ حدیث میں آیا ہی کلمہ میں سے کلام اور بدعت تائین کہی ہیں لہذا لوگوں میں
 و نہ گامہ برپا ہوا ہی کوئی کہتا ہی پیغمبر خدا کی وقت میں تقلید امام معین کی کہاں تھی قرآن
 شریف حدیث شریف میں کہاں مخصوص ہی کہ تقلید امام عظم کی وجہ سے شرک و بدعت سی پچو
 اور جو ام قرآن شریف و حدیث شریف میں انہما و سکوا و عطا کردہ اور کوئی کہتا کہ نہ راہ الیہ
 اسد و علماء شریعت و صلحا کالمین و مولفین کتب تفاسیر و حدیث شریف و مصنفین کتب عقائد و مذہب
 و غیرہ سب کسی کسی امام معین کے منقلد تھے یعنی یا تو حنفی تھے یا شافعی جبکہ یہ سب بدعتی و شرک
 ہوئی تو اعتبار ان کی تالیف و تصنیف کا نہ راہ اور قرن اول و ثانی و ثالث لوگ بالفصل موجود
 نہیں ہیں جو بالمشافہ اونسے دین کے باتیں حاصل کریں اور نزول وحی کا بالفعل محال ہی
 اس صورت میں عمل کرنا ضروریات دینیہ پر ہر کو کس طریقہ ہی منظور ہی کہ بعد قرن ثالث کے
 اکثر وہ ہی لوگ ہیں جو تقلید امام معین کے تھے وہ سب تقلید امام معین کے شرک ہوئی شرک
 کی تالیف قابل اعتبار کی تھی اور اصول دین اہل سنت جماعت کے جاریں قرآن شریف حدیث
 شریف اجماع ہر موجود و قیاس متنبہ ازین ہر سہ ان چار اصول دین ہی و اصول تہا بل
 ہوئی یعنی اجماع و قیاس باقی رہی و اصول یعنی قرآن شریف و حدیث شریف صداقت

ان درجہ اول کی فی زمانہ اذریعہ شریعین کو امام اسہ شریف کے محدثین مولفین صحاح مستدرک
 ہتی چونکہ نسیرین اکثر شافعی اور بعضی حنفی ہیں یہ کہیں نقلد امام معین کے ہتی وہ سب کچھ
 لہذا صداقت ان درجہ اول کی ہی ساقط ہوئی اور پنج و بنیاد اصول اربعہ اہل سنت جماعت
 کندہ ہوئی اور خلافت خلیفہ اول کے کہ نہ قرآن سے نہ حدیث سے ثابت ہی بلکہ اجماع ہی ثابت
 ہی اور اجماع صحیح نہ خیر صحیح اور ثبوت تقلید امام معین کا ہی اجماع سے ثابت ہے سب کچھ دائرہ
 بطلان میں آ گیا اور دین سنت جماعت کا جیلے ہوا بعد مشاجرات بسیار کی وہ لوگ ہلی بن ابی
 اور علامہ سی سب حال بیان کیا اور ہر ایک امر کا جواب حاصل کیا چنانچہ وہ سب امورات و حکامات
 و حرکات و معظ و مضیحت بجنبہ ثبوت کے جاتی ہیں اور جواب انکی استفسارات کے جو علامہ دئی ہیں
 وہ ہی مرفوم کی جاتی ہیں استفسار اول بعضی لوگ ہلی سے قصبات و قربات میں تشریف
 لینگے ہیں اور وہ انکی مسجد میں امامت کرتی ہیں اور کہتی ہیں کہ ہم محمدی ہیں تقلید شخصی کو برکت
 و شکر اعتقاد کرتے ہیں و خود نماز میں وہ کام کرتے ہیں کہ جس سے معتقد کی نماز انکی صحیح ہو
 مثلاً دانستہ وہ اوس چاہ کی پانیسی وضو کرتے ہیں کہ جسمیں کتا گر کے مراگلا پہنٹا سٹرابانی
 بدلو ہوا نہ کتا نکالتی ہیں نہ پانی اوس پانیسی وضو غسل کر کے نماز پڑھاتی ہیں اور اگر چاہ
 پاک کر نیکو کہتی ہیں تو جواب ہتی ہیں کہ مسلمان کو عمل حدیث پر واجب ہے حدیث میں آیا ہی
 انما طہروا کما یحکم اللہ فی شئی یعنی پانی پاک ہی کوئی چیز اوس پانی پاک نہیں کرتے
 اور بعد قصد وضو نہیں کرتی اور نماز پڑھتی ہیں اور مسائل مختلفہ حلت و حرمت کے سب بربط
 اور حوالہ ان سب امورات کا یعنی حرمت تقلید وغیرہ کا کوئی نئی مولوی محدث مولوی بنی ہیں

انکی طرف کرتی ہیں اور کتاب معیار اور چند رسائل اور دو کی جو چھپر شہر سوئی ہیں
 بطور سند کی دیکھا دیتی ہیں اس سے بڑا فتنہ عظیم مسلمانوں میں مٹان پڑ رہا ہے جو اب
 مسئلہ دین اہل ایمان کے نماز ایسی بد مذہبوں کی بھیجی نہیں ہو کہ گمراہ دہلی دین میں چنانچہ
 علماء ہند و علماء عرب و فضیلتان ہر چہ از مذہب کہ مخطو و مدینہ طیبہ و جملہ مدرسین حرمین شریفین کا
 اجماع کامل و بر گمراہ ہوئی اور وہ جب التخریر ہوئی ایسی لوگوں کی منصف ہو اسی اور فتویٰ علماء عرب
 موجود ہیں پس منکر ایسی اجماع کا دائرہ فرقہ ناجیہ اہل سنت جماعت کے خارج ہی اہل ہو اسی
 ایسی بد مذہب کو حنفی لوگ اپنی مسجد و منی نکال دین بلکہ اپنی مسجد میں ہی نہ لائی دین اور آبادی
 نکال دین اور ہرگز مجاہد ایسی لوگوں کی نکرین وہ لوگ بغیر خود مختارین ہیجا خود ہر کوئی
 اپنی بات کو حق جانتا ہی معتزلہ کہتی ہیں کہ اصحاب غلط مائل تھے ہیں اور کلام اللہ شریف
 اور احادیث صحیحہ سہی اور وہی حجت پڑتے ہیں اور حدیثوں میں سے کچھ موجود ہی اور سب سے حکم
 پائی جاتے ہیں مگر تشیع ارکان دین کا اجماع و قیاس سے ہو اسی اہل ظواہر و معتزلہ وغیرہ ایسی
 باتوں سے بی اعتبار ہوئی کہ فساد عقیدہ برباد کنندہ ایمان ہی اصول اربعہ اہل سنت جماعت
 سے دو اصول یعنی قرآن و حدیث کو تسلیم کرنا اور دو اصول یعنی اجماع و قیاس کو تسلیم کرنا
 بد اعتقادی کی بات ہی ایسی شخص کا حال یہ ہے کہ گلاب کے حوض میں جیکہ ایک قطرہ شیشا
 کا یا نرنگ کا پڑ جائی تو صورت گلاب میں کچھ نقصان نمایاں نہیں ہوتا کہ خوشبو و عسی ہی
 رہتی ہی گروہ سب گلاب برباد و ذرا ہے ایسی طرح سنی مذہب محدث اگر اجماع و قیاس کو حرام
 اعتقاد کری اور طوہ اہل عناد و شیعہ کا کام کہی اور یہ کلمات زبان پر لاوی کہ امام اعظم

مجلس شورای ملی
شماره ۱۲۷
تاریخ ۱۳۰۲/۱۲/۱۲
موضوع: ...
مجلس شورای ملی

وَالْوَجْهَ الثَّانِي فِي إِنْشَاءِ الْقَرْيَةِ بِهِ وَهُوَ أَنَّ الْقَرْيَةَ تَبَعِيَّتُهَا وَالْقِسْمُ الثَّلَاثُ
هُوَ الْعِلَلُ بِحَتَّى لَا يَحْتَاجَ إِلَى تَقْسِيمِ الْعِلْمِ مَقْصُودًا أَنْتَهَى أَرَادَ بِمَعْرِفَتِ صَوْلِ فَهِيَ كِي أَرَادَ
أَصُولَ حَرْفِ كِي غَالٍ بِالْحَارِثِ بِمَا حَلَّ خَطَرِي كَمَا قَالَ السُّكُوتِيُّ وَهُوَ يَتَّبِعُ فِي الْبَطْلِ
وَلَا يَتَّبِعُ بِمَعْنَى بَطْلَانٍ مِنْ بَطْرِيكَ أَرَادَ سَوْجَرُ بْنُ زُوَيْدٍ كِي مِنْ بَطْلَانِينَ بِرَامُونَ وَقَالَ
عُمَرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ فِي آدَابِ الْقَاضِي لَا يَسْتَفْهِمُ الْحَدِيثَ إِذَا كَانُوا رَأَى وَلَا يَسْتَفْهِمُ الرَّأْيَ
إِلَّا بِكَ الْحَدِيثِ أَوْ رِثَابِ السُّبُهِدِيِّ مِنْ رُومِي قَالَ الْعُلَمَاءُ لَا يَجُوزُ تَقْلِيدُ غَيْرِ الْأَرْبَعَةِ
حَدَّثَ بِحُلِّ رُبْعَةِ التَّكْوِينِ مِنْ عَقِبِهِ بَانَ بِأَخْذٍ مِنْ كُلِّ مَذْهَبٍ فَهُوَ أَكْثَرُ تَقْلِيدٍ
السَّادَةِ فِي مَسْجِدِ بَيْتِ الرَّاكِبِ وَفَالِكٍ فِي كَهَانَةِ الْكَلْبِ الْفَتَى أَوْ تَضَمُّنُ مَرْجُوحٍ
مِنْ هِيَ مَا اتَّفَقَ عَلَيْهِ الْجَمْعُ بِدُونِ مَنْ أَمَرَهُ بِحُلِّ صَلَاحٍ فِي عَصْرِ عَلَى أَمْرِ فَبَدَلِ
مِنْ خَوَاصِرِ أُمَّتِهِمْ صَلَاحٌ فَإِنَّ خُتَامَ الشَّيْبَانِ فَلَا دَوَّحِي بَعْدَهُ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى
الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَلَا تَشَاكُ أَنْ الْأَحْكَامَ الَّتِي نَبَتْ بِصِرِّهِ الْوَحْيِ لَا
إِلَى الْحَوَادِثِ الْوَاقِعَةِ قَلِيلَةً غَايَةِ الْفَلَاةِ فَلَوْ لَمْ يَعْلَمْ أَحْكَامُ الْأَحْكَادِثِ مِنْ
الْوَحْيِ وَبَدَيْتُ أَحْكَامَهَا مِمَّا كَمَا كَيْفَ كَوْنُ الدِّينِ كَمَا فَلَا يَبْدَأُ أَنْ يَبُولَ الْحُجَّاءُ
وَلَا يَتَأَسَّتِبَ أَحْكَامَهَا مِنْ الْوَحْيِ فَإِنْ اسْتَلْبَطَ الْجَمْعُ بِدُونِ فِي مَصْرُوحًا
وَاتَّفَقُوا عَلَيْهِ بِحَسْبِ عَلَى أَهْلِ ذَلِكَ الْعَصْرِ فَبُولَهُ فَإِنَّمَا هُمْ صَارَ بَيْتَهُ عَلَى ذَلِكَ الْحُكْمِ
فَلَا يَجُوزُ بَعْدَ ذَلِكَ مَحَالَتُهُمْ لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَلَا تَكُونُوا أَكَاذِبِينَ فَتَرْفَعُوا وَأَخْلَفُوا
مِنْ بَعْدِ نَجَاحَتِهِمُ الْبَيِّنَاتِ الْفَتَى أَوْ عَصَا مِنْ رُومِي كِي لَا يَجْمَعُ وَلَا يَسْتَفْهِمُ

کتابخانه عمومی
کتابخانه عمومی
کتابخانه عمومی
کتابخانه عمومی

کہتا ہے کہ ہنر کا ترقی پزیر
 سوسپائری اور انعاموں کے
 اسطرح جس کی حافضہ عقیدہ کا
 تقبی ہی کہوں کی جس سبب
 سہی جا ہی اور اس سبب
 امام شافعی کی کوی کرشن
 ایک زمانہ میں چھپ چکا تھا
 کی تفسیر کی تھانہ طلب
 حال میں

جس نے اپنے
 پیارے دوستوں کو
 اور اپنے
 لئے بچاؤ کی
 اونی بھرتی میں
 فرمایا کہ بچاؤ
 اور ایک
 اور ایک
 اور ایک

۱۲۔ یہاں پر ایک اور بات یہ کہ اگرچہ ان کے پاس ایک ہی کتاب تھی مگر وہ اس کی تفسیر کے لیے ۱۲

وہ قابل اعتبار کی نہیں ہی چنانچہ بعضی جہاں کو یہ تعلیم کی گئی کہ کوئی عقل و ریاضت
 اجتہاد کی کوئی حدیث پڑھی تو تم ہی تکلف کہو کہ موضوع ہی چنانچہ ایک ازہر جہاں کے
 سانی کہا کہ قال اصدق الصادقین مسئلہ انبراہیمہ حنیفاً واولا انساب حنا صاف
 فرمائی میں کہ یہ بھی موضوع ہی اوس کے کہا کہ قرآن کی آیت کو موضوع کہنا ہی اونی جواب دیا
 کہ قرآن کی بہت آیتیں اور بہت حدیثیں موضوع بنالین ہیں والا ایک ہی سبب ہاچار ہوئے
 اگرچہ وہ لازمہ سبب جاہل تھا کہ دلیل اچھی لایا فقط اور جای انصاف ہے کہ اگر یہ سبب جماع علمائے شریعت
 بطور اہل عناد ہی اور اجماع صحابہ کا سبب ہی باقی ہو تو اہل عناد تو اس صورت میں علم فقہ و علم
 عقائد و مواظبات ہوا کہ تالیف و تدوین پر اوسکی قرآن اول میں اجماع صحابہ کا مستعمل نہیں ہوا بلکہ
 تالیف کتب فقہ و حدیث و شریعت کے جو بالفصل درس میں ہیں یا جماع و اتفاق علماء کی عمل میں آئی
 اور یا جماع صحابہ کی یہ تالیف و ترتیب و تصنیف عمل میں نہیں آئی تو یہ بدعت بدون دلیل شرعی
 کی یعنی بدون اجماع صحابہ کی موجود ہوئی حضرت محرت ضنا اس کو بھی حرام و شرک عقائد کہیں اور
 قطع نظر اس کے کہ کتب تفاسیر و احادیث مولفہ مقلدین امام حسین کے ہیں اور وہ کتب غیبیہ علامہ اکبر
 جماعت کے ہیں تقلید ہی امام حسین کے لغو و باندہ کیا وہ سب شرک تہی ہیں احتجاج ادنیٰ و در صورت تقلید
 امام کی ساقط ہوگا اور کہنا لازم ہوگا کہ بعضی ارکان دین ایک ذریعہ طرف دوسری امام کے
 ذریعہ انتقال کیا ہی مفید ان کی دعا کی نہیں ہی کہ یہ تقلید امام حسین کے لازم کڑی غرض تقلید سے
 چاروں نہیں کسی کسی امام حسین کا مقلد ہونا ضروری والا جہنم بندہ بنکر ہی کاھنہ کھڑا کھڑا
 مقلد بن کر دین کی خیرات اور عمل کرنا کہی حرمت پر کہ معصہ حرام ہی اور کہی حلت پر کہ معصہ حرام

ہی اور حدیث مطہرہ کی کجیوں میں ہر فردی کر عمل کرنا اور کجی میں جن میں پر بدون قاعدہ عمل کرنا
 کی جو کجی ہوئی قاعدی ہیں کیونکہ مفسور ہی اور سیطرح بہت مسئلہ ایسی ہیں کہ محدث حساب
 بغیر یا بند ہوئی کجی ہوئی قاعدوں کے جواب میں کہیں کے مثلاً ایک شخص کے دو غلام میں بڑی کہا
 عاۓ اسٹرام خدا کا یہاں کو نسا غلام آزاد ہو گا آیت حدیث ہی حکم عقی غلام میں کا
 یا غیر میں کناہت کر دیں اور اجتماع متناہیں یعنی حلت و حرمت کا نسبت شخص واحد کی حالت حد
 میں منوعات فرمائی ہی گئی فی التوضیح والتلویح بالجمع بین التناہین والتسبیح الی
 شخص و شخصین متبع فی شریعتہ بیننا و بینکم کہ مقتضی الی الناس گاؤ
 کاع کہ فی الی الحق بحکم المصنوع و مقناہا میں تکرار تفریق فلا یکن ان یجعل شخص
 او شخصین صریح علی الحد و مقررہ آخری فی ذلک الباری فی ان کا حد فی محاکم
 و احکام علی الحرام انہی کلامہ وایتیں تو احادیث میں متعارض ہیں سنت جماعت پر کر
 تو سب پر عمل نہیں کر سکتا ہی اور سیطرح مقلد ایک امام خاص کا ہو کر غیر قدرت نامہ و مملکت سنباط
 ہوسات نفس ہی عامل دوسری امام کی سلسلہ نہیں ہو سکتا ہی کیونکہ اگر بزرگ حدیث کے وہاں
 عامل ہو تو عامل بالحدیث ہو اور جو دلیل شرعی ہی ترجیح نکال کر عامل ہو ہی تو خود مجتہد ہو
 پس تقلید باطل ہوئی اور جہلا ترجیح کی دوسری امام کی کسی سلسلہ پر عامل ہو ہی اور بڑا وجہ اپنی
 امام کا چہاں و باطل کہے وہاں گیا تو اہل ہوا ہی کو مقررہ تھا کہ خذہ کا صبی و کس کا
 گدا پر عمل کر تا ہی زنی زمانہ ایسا شخص خود راہی و خود پسند ہی ار کا کوئی قول
 قابل اعتبار کی نہیں ہے انکم ان التناہی فی دھارینا و اوجب الاجتماع علیہ اھل الشیخۃ
 جان و تحقیق تغبیہ زمانہ ہمارے میں وجہ ہی اجتماع علماء اہل سنت

جمع روایات ہی کا وجہ
 نسبت ایک شخص پر یا شخص
 متبع ہی نہیں ہو سکتی ہیں بل
 ہو سکتی ہیں ہی میں
 مختلف ہو سکتی ہیں ہی میں
 ایک صحیح ہو سکتا ہو
 صحیح و باطلات میں
 مفسر ہی کی شخص
 ہیں کہ علی کی شخص
 یا شخص ہی حال کی شخص
 یہ ہی خاص ہی حال کی
 زمانہ واحد ہیں

والجماعہ وکل ماہو واجب بالجماع مثلاً اخل الشوہ وجماعہ جو نکاح بدکارین شرعی
 کاشکیبہ فی زنا کذا کذا بدکارین شرعی انما الضمیر فیما فان نکاحاً العربیہ والجم
 فی زنا بین ابین الوجہ واما الکبریٰ فیقولہ علیہ السلام لا یجوز لامری علی الطلاق
 فانکر لکلید اہل طام النعین خلیج عن فرقة الناجية الذی فی اخل الشوہ وجماعہ
 فتدبر استفسار دوم رسالہ مبارکین وغیرہ میں عبادت الہی و ذکر اللہ و ستران
 کو لیا اور ہمارا طاعات و عبادات میں و ملاوت قرآن کو بدعت قرار دیا ہی اور اکثر ایسی ہجرات
 کتب ماہدین اہل سنت جماعت کے انتخاب کر کے بطرزیان طریقہ اہل سنت کے فراہم کر کی مثال
 دہی کی ہی اور تقلید امام حسین کو حرام و شرک نظر آؤ شرا بعض تالیفات میں ہی بیان کیا ہے
 وہ رسالہ مبارک و دیگر رسائل اویسی مضمون کی قابل اعتبار و لائق سماعت کی ہیں یا نہیں ہیں
 جواب واقفان اسرار صاحب مبارک پر بخوبی آشکارا ہی کہ باستحانت کتب ماہدین
 کی رسائل تصنیف کر کی بنیاد تبری کی فایم کی ہی اور کہیں کہیں بات کہیں لگا دی کہیں کل طلب
 کہیں جمادیا ہی ضعیف قول ملی لیا فوی چھوڑ دیا جنکو عبور کتب عالیہ محققین پر نہیں ہے
 او کو دھوکہ دیا اور جہاں کا اعتقاد بر باد کیا حقیقت حال یہ ہی کہ کتب تفسیر و حدیث و تفسیر
 و کتب علم عقائد و علم کلام میں بسطرح کی روایتیں موجود ہیں خوارج ہی اہل سنت کے کتابوں کے
 روایات نکال کے ارکان میں بررد و قرح کرتی ہیں اس طرح اور فرقی کی لوگ ہی کتب اہل سنت
 جماعت کے اپنی اپنی مطالب کے مطابق انتخاب کر کی اہل سنت جماعت کی عقائد کو توڑنی ہیں
 مگر علماء اہل سنت جماعت نے وہ تحقیقات کی ہی کہ کچھ گنجائش حرج و قرح کو باقی نہیں رہی ہے

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

والا خطا را ارشادین پس بستر سی لوک کلام کرتے ہیں کہ علم و اوقات و کار ہی اور ہوتا
نفس و تعصب کے اگر کوئی بی راہ ہو جاوی تو کچھ دین میں اس کی جہالت کی نشان دہی و نفور
واقع نہیں ہوتا جیسا کہ او فرقی ضالہ میں اگر یہی ایک فرقہ جو غلط بن امام کو خطا و غلطی
شرقا و غربا شرک و زندقہ کہتی ہیں مخالف طریقیہ اہل سنت جماعت کے ہوا تو کیا شرح ہی کمال
سینہ لکھتے ہیں کہ چون نہایت بی انصافی بات ہے کہ عبادت الہی و شہادت
کو بدعت و شرک قرار دیتی ہیں سورہ نزل میں جو مخصوص ہے ان کہ تِلْكَ عِبَادَتُكَ لَقَوْمٍ
آدْنٰی مِنْ تِلْكَ الْکَلِیلِ الْآیۃ اوسکی خبر نہیں اور احادیث صحیحین جو آیا ہی ان الکریم
کے کہ اَللّٰہُ سَمِیْعٌ عَلِیْمٌ فَمِنْ ذٰکِرِ اللّٰہِ یَدُکُمْ لِحُجَّۃٍ وَتُمْ یَعْبُدُوْنَ وَاَلْبَصَیْ
کُلُّ ذِکْرِ مَشْرُوعٌ وَاجِبٌ اَکَانَ اَوْ مُسْتَحَبًّا لَا یُعَدُّ شَیْءًا حَتّٰی یُسَلِّطَہُ وَیَسْمَعَ
وَاَقْصَلُ الذِّکْرِ الْقُرْآنُ اور یہی ہے مخصوص ہے کہیں کہیں اہل بیعت کے کہ علی سائے میں
یہی کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ یہاں واکثر و اکثر اللہ تعالیٰ ہی ہے اور انہوں نے یہی
جو حسن حصہ میں میں منقول ہیں موضوعات ہی ہوں اگر کثرت عبادت و اعمال و اعمال
نام بدعت و ضلالت ہی تو کوئی عابد و زاہد فضلہ کا لین ہی اور اہل اہل حدیث کے خاص
و شرک ہی نہیں کیا کیونکہ پھر خدا کی شہادت ہی زیادہ مستحب ہے میں میں میں زیادہ عبادت
کرنا خلاف شریعت ہوا اور پھر خدا کی توحید و دنیا و دین و دنیا و دین و دنیا و دین و دنیا و دین
طرف توجہ و التفات نہیں فرمایا جیکہ امر مباح پر زیادتی و حب غیر حصول ثواب کے لئے
بلکہ کثرت عبادت و شہادت ہو تو دیگر مباحات شرعیہ میں زیادتی و حب غیری ہر اولی بدعت و ضلالت

مختلف ہیں کہ کثرت عبادت
و شہادت کی زیادتی
میں کثرت عبادت و شہادت
اور جو ذکر و حکم کا ہی
اوسکو شائع فی حق ہے
پس خوب عبادت و شہادت
جستار کثرت کی اور
اور نہ شہادت نفس
ایسی کہ
میں کثرت عبادت و شہادت
نہیں کہ کثرت عبادت و شہادت
کثرت عبادت و شہادت
اور نہ شہادت نفس
ایسی کہ

وَقَالَ الشَّافِعِيُّ مَنْ ارَادَ أَنْ يَخْبُرَ فِي الْفَقْرِ فَيُؤْخَذَ بِهِ الْعَمَلُ ابْنُ حَنِيفَةَ وَقَالَ أَبُو جَعْفَرٍ
الْفَخْرِيُّ لَوْ أَنَّ أَبَا حَنِيفَةَ كَانَ يَخْبِي كُلَّ الْكَلِيلِ لَفَضَّلَ الْكَلِيلَ فَاشَارَ إِلَى الْإِنْسَانِ هُوَ
وَقَالَ لَيْسَ هَذَا هُوَ الَّذِي يَخْبِي كُلَّ الْكَلِيلِ فَلَمْ يَنْزِلْ بَعْدَ ذَلِكَ يَخْبِي كُلَّ الْكَلِيلِ
وَقَالَ ابْنُ أَسْتَحْبِي مِنَ اللَّهِ إِنْ أَوْصَيْتَ الْكَلِيلَ فِي مَنْ عِبَادَةٍ أَوْ بَيْتٍ مِمَّا
وَمَّا قَبْلَكَ مَعْرُوفٌ أَمَّا الرَّجُلُ شَافِعِيٌّ هِيَ أُمُّ كَيْ مَقُولٌ مِنْ أَوْ حَقَّقِي عِلْمًا فَوَجَّهْتُ نَهْيَ مَكْرٍ
عِلْمًا شَافِعِيٍّ وَغَيْرُهُ وَأُمُّ مَعْنَى هِيَ جِهَتِي مِنْ أَوْ خَرَفَ الْمُنَابَّاهُ نَوَاتُكَ شَافِعِيٍّ هِيَ
مَكْرٍ نَفْلٍ كَيْ جَانَا نَاكَ وَهَلْ لَوْ هِيَ شَرِكٌ بَرِّي كَيْ هُوَ كَرِخَايَاتُ لَامِ هَيُونِ كَيْ مَنَازِلُ عِلْمًا
حَقِيقَةً كَيْ هَيُونِ هِيَ كَيْ كَوْنِي شَخْصٌ تَوَالِحُ حَالٍ ظَاهِرٌ مِنْ بَابِ طَلْسٍ أَلِ سَنَةِ تَبَاعُثُ طَرِيقَةٍ مَعْنَى
فَتَنَةٍ بَرَاكَرَتَاهِ أَوْ شَاجِرَاتُ صَحَابَةِ رِضْوَانِ اللَّهِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَجَنَاحُ حَضْرَتِ عَائِشَةَ صَدِيقَةٍ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا حَضْرَتِ مَرْثُضَى عَلِيِّ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ هِيَ كَوْنِي شَخْصٌ وَسَطِي فُسَادُ عَشِيدَةٍ وَجَاهِ كَيْ
شَلَّ رِسَالٌ مَطْبُوعَةٌ لَامِ هَيُونِ كَيْ أَيْكَ سَالَهُ مَعْيَا لَافِعًا دَسَ مَعْنَى كَيْ تَالِيفُ كَرِي كَيْ حَضْرَتِ فَاطِمَةَ
عَلَيْهَا السَّلَامُ وَخَلِيفَةُ أَوَّلِ نَعْدَ كَيْ دَا كَيْ دَا أَوْ رَا بُوَ دُشْمَانُ دُنِي عَلِيٍّ مَرْثُضَى وَجَنَاحُ حَضْرَتِ
أَتَمِّ مَعْنَى أَوْ كَا حَتَّى نَدَا كَيْ خَاوَنُ حَشْرَةٍ أَرَزْدَ هُوَ كَرَزَكُ كَلَامُ كَيْ أَوْ حَصِيَّتُ كَيْ مِيرِي جَنَارِي
حَاضِرُونَ أَوْ رَنَ شَرِكٌ فَارِجَانُ هَيُونِ جَنَانِجَهْ نَهْ كَلَامُ كَرِ نَا حَضْرَتِ فَاطِمَةَ عَلَيْهَا السَّلَامُ كَا صَحِيحٌ حَجَارُ
مِنْ مَضُوضٍ هِيَ هَاتَا تَكَلَّمَ سَحْطِي فَالْتَّ أَوْ صَحِيحٌ مُسَلَّمٌ مِنْ هَيْهِ حَدِيثُ مَقُولٍ هِيَ كَيْ بَعْدَ خَدَا
بَرُوقَتِ شَدَتِ مَرْثُضَى كَيْ ارشَادُ فَرَايَا كَيْ دَوَاتِ قَلَمُ كَاغْدَا لَوْ كَيْ مَعْنَى كَوْنُ كَابِ كَاهِدُونَ تَا كَيْ مِيرِي
بَعْدَ كَرَامِي مَعْنَى نَهْ بَرُودَا بُوَ دُشْمَانُ دُنِي كَيْ صَحَابَةُ حَاضِرِينَ أَمْرِي كَاهِنَا لَامَا لَوْ رِزْقَانِ نَزَلَتِ

ابن حنیفہ کا بیان ہے کہ جو شخص کو دیکھ کر کہ وہ فقیر ہے اسے کھانا نہ دے بلکہ اسے مار دے

امام غزالی نے فرمایا ہے کہ امام حنیفہ آدمی کے لئے ایک جاگتی تہی کسی فی افی کے اشارہ کر کے یہ کہ یہ شخص کو نام شائبہ بعد از ان عیشہ امام غزالی جاگتی لگی کہ کہ جب جیالی ہی جی جانی تھا کہ تو صیف کیا جانوین میں

ابن ابی شیبہ کے بیان کے مطابق کہ ان کے پاس ایک

میں اللہ تعالیٰ فرمائی ہیں مَآیَطُ الْحَمْدِ الْوَحْدَانِ هُوَ الْوَحْدَانِ تَوْحِيدُ الْوَحْدَانِ
 قَلَمٌ كَاغِدٌ لَّا كَرَّ حَرْفُهُ بَلْ كَرَّمَ كَلِمَةً كَلَامًا لِّلَّهِ اَوْ سَبَّحْتَ بِهَا لَمْ يَخْفُضْ اَكْبَرُ
 کی اور درباب تہنیز جیش اسرارہ کے پیغمبر خدا فی ہنایت تاکید فرمائی تھی مگر خلافت راشدہ
 نبی کی درباب تہنیز جیش اسرارہ کے تاخیر اور توقف عمل میں آیا اور یہ سب باتیں کتب معتبرہ میں
 سنت جماعت میں منقول ہیں بہر کیف عدم امتثال فرمان نبی کا داخل لوح صحابہ کی عقل و
 نقلا نہیں ہی اگرچہ مجاہد و مناقب سی خلیفہ اول کی ہلو فخری کہ دی ہماری پیشوا میں گروہ
 مناقب سی جود داخل لوح ہوں نہیں تہ جہوئی تشریف کرنی شعبہ رفض کا ہی پس ایسی ہلو فخری کی
 بالوئسی جہاں ناقص الاعتقاد ہی علم کم فہم تو دہو کہ کہا جاتا ہیں جیسا کہ رسائل مطبوعہ بی اعتبار
 کچی حقی مرتبہ اعتدال سی بخاند کر کی تعلیم شخصی کو حرام و شرک بدعت عقائد کرنی لگی لیکن صحیح الاعتقاد
 سنتی مذہب قریب رسالہ اعتبار اور رسائل مطبوعہ نظم لی اعتبار سی کہی ترد و اور منزلزل ہونگا اور علماء
 شریعت و ائمہ اہل سنت جماعت نے تحقیقات اصول دین و فروع کی ایسی کی ہی کہ کچھ بھی حرج و مرج
 و گنجائش طسوج کے حضرات خلفاء راشدین کی طرف عاید نہیں ہوتی ہی کہاں ترک کلام حضرت فاطمہ علیہا
 السلام کا درباب طلب باغ فدک کی اور کہاں مطلق کلام کرنا اور کہاں شدت مرض میں پیغمبر خدا کو
 تکلیف کتابت کی مذہبی کہ سبب فرط محبت کی دل صحابہ کبار کا سیما ب ارشدت مرض سرور کائنات
 سی بیقرار تھا کہاں حکم نبی کا تسلیم کرنا جان و مال تو وہ لوگ حضرت سرور کائنات پر بصدق کہیں
 او نہ ایمان لائیں بہر ایسی جان شمار وئسی حکم نبی کا نہ ماننا عقلاً و نقلاً ممکن نہیں کہ یعنی لون و لور
 بخیر رضا و شامی سبحانہ تعالیٰ فرمیں بیان کری اُولَٰئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْاِيْمَانَ اُولَٰئِكَ

و در کتب معتبرہ و کتب معتبرہ
 و در کتب معتبرہ و کتب معتبرہ
 ایمان کر دہا
 بین

حَرْبُ اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ حَرْبِ اللَّهِ فِي الْمُفْلُحِينَ ۝ فَأَيُّ آيَاتِ قَوْلِي مِنْ
 الْآيَاتِ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ فِي قُلُوبِهِمْ لِيُحْكَمَ بِلَا حَرْبٍ مِنَ اللَّهِ بِأَمْرِهِمْ
 الْمُفْلُحِينَ أَوْ رَحْمَتِي عَلَى فِرَاقِي مِنْ رَحْمَتِي اللَّهُ سَلَامٌ وَأَعِزُّوا عِزِّي وَجَاهِي
 فِرَاقِي مِنْ تِلْكَ قَسْرَ الْأَوَّلِينَ وَتِلْكَ الْآخِرِينَ الْأَخِيرِينَ أَوْتَرْتُ بَعْضَ جَمَاعَتِ كَثِيرٍ مِمَّنْ هِيَ أَوْ
 نَصَّ صَرِيحٌ لِيُخَيِّطَ بِهِمُ الْكَفَّارُ بِغِيظِ صَحَابَةٍ سَيِّئَاتِهِمْ كَفَّارِينَ دَخَلَ هَوْنًا لِي
 أَيْسَى مُؤْمِنِينَ كَالَّذِينَ سَيِّئَاتِهِمْ كَفَّارِينَ دَخَلَ هَوْنًا لِي أَيْسَى مُؤْمِنِينَ كَالَّذِينَ
 تَكْمِيلُ مَارِجِ دِينٍ وَتَشْدِيدُ أَرْكَانِ جَنَّتِ بَقِيَّةُ أَصْلَحِينَ دَرْدِ كُنْ أَعْمَلُ مِنْ أَيْ تَوْجِدُ زَالِ
 فِرَاقِ بَرَدَارِي حُكْمِ خَيْرِ خَلْقٍ بَوَاحِشِ مَكْمُولِ عَمَلٍ وَرَأْيِ هَوْنٍ سَجْئَةٍ بِلَا نَزْهِ
 عَيْبٍ نَابِزٍ مَنَزَلٍ دَرْفَتِ مَحْجَانِ مَجْدٍ أَوْ رِثَا قَبْلَامِ عَظِيمٍ كِي كَتَبَ بَعْضُ أَهْلِ سُنَّتِ جَمَاعَتِ مِنْ جُحُودِ
 مَقُولِ مِنْ جَسَدِ نَظَرِ كَتَبَ عَلَيْهِ عِلْمُ الْمُتَحَقِّقِينَ حَفِيفَةً أَوْ شَرَفِيَّةً بِرَبُّهُ أَيْسَى مَطَاعِينَ كَوْحُوكَ مَكْرَمِ تَقْلِيدِ
 فِي كَتَبَ مَعَانِيهِ أَهْلِ سُنَّتِ جَمَاعَتِ كَتَبَ كِي حَكْمَتِ عِلْمِي سَيِّئَاتِهِمْ كَفَّارِينَ دَخَلَ هَوْنًا لِي
 مَخُوفِ كَرِي وَالدَّاهِقَةِ مِنْ تَوْكِيسِ طَرِكِ كُنْ أَعْمَلُ مِنْ أَيْ تَوْجِدُ زَالِ
 رَاشِدِينَ هِيَ صِفَتُ نَزْمِ كِي كَتَبَ مَطَاعَاتِ مَعْبَادَاتِ أَوَّلِي بِهَيْبَتِ بَرَزَاوَرِ مَفُوقِ مِنْ أَوْ رِثَا قَبْلَامِ عَظِيمٍ
 أَيْسَى تَالِيَانِ هِيَ أَوْ رِثَا قَبْلَامِ عَظِيمٍ تَقْلِيدِ مَقُولِ مِنْ جَسَدِ نَظَرِ كَتَبَ عَلَيْهِ عِلْمُ الْمُتَحَقِّقِينَ حَفِيفَةً أَوْ شَرَفِيَّةً بِرَبُّهُ
 بِرَبُّجِي عِيَانِ كَتَبَ مَطَاعَاتِ مَعْبَادَاتِ أَوَّلِي بِهَيْبَتِ بَرَزَاوَرِ مَفُوقِ مِنْ أَوْ رِثَا قَبْلَامِ عَظِيمٍ
 تَجْزِئَةً لِمَنْ تَحْتِ بَرِّهِمْ حَسْرَتِ عِبَادَتِ كَتَبَ مَطَاعَاتِ مَعْبَادَاتِ أَوَّلِي بِهَيْبَتِ بَرَزَاوَرِ مَفُوقِ مِنْ أَوْ رِثَا قَبْلَامِ عَظِيمٍ
 بَلَدِ تَرْتِ لَوْسِينَ مَحْبُودِ ثَوَابِ دَرْفَتِ مَحْجَانِ مَجْدٍ أَوْ رِثَا قَبْلَامِ عَظِيمٍ كِي كَتَبَ بَعْضُ أَهْلِ سُنَّتِ جَمَاعَتِ مِنْ جُحُودِ

حَرْبُ اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ حَرْبِ اللَّهِ فِي الْمُفْلُحِينَ ۝ فَأَيُّ آيَاتِ قَوْلِي مِنْ
 الْآيَاتِ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ فِي قُلُوبِهِمْ لِيُحْكَمَ بِلَا حَرْبٍ مِنَ اللَّهِ بِأَمْرِهِمْ
 الْمُفْلُحِينَ أَوْ رَحْمَتِي عَلَى فِرَاقِي مِنْ رَحْمَتِي اللَّهُ سَلَامٌ وَأَعِزُّوا عِزِّي وَجَاهِي
 فِرَاقِي مِنْ تِلْكَ قَسْرَ الْأَوَّلِينَ وَتِلْكَ الْآخِرِينَ الْأَخِيرِينَ أَوْتَرْتُ بَعْضَ جَمَاعَتِ كَثِيرٍ مِمَّنْ هِيَ أَوْ
 نَصَّ صَرِيحٌ لِيُخَيِّطَ بِهِمُ الْكَفَّارُ بِغِيظِ صَحَابَةٍ سَيِّئَاتِهِمْ كَفَّارِينَ دَخَلَ هَوْنًا لِي
 أَيْسَى مُؤْمِنِينَ كَالَّذِينَ سَيِّئَاتِهِمْ كَفَّارِينَ دَخَلَ هَوْنًا لِي أَيْسَى مُؤْمِنِينَ كَالَّذِينَ
 تَكْمِيلُ مَارِجِ دِينٍ وَتَشْدِيدُ أَرْكَانِ جَنَّتِ بَقِيَّةُ أَصْلَحِينَ دَرْدِ كُنْ أَعْمَلُ مِنْ أَيْ تَوْجِدُ زَالِ
 فِرَاقِ بَرَدَارِي حُكْمِ خَيْرِ خَلْقٍ بَوَاحِشِ مَكْمُولِ عَمَلٍ وَرَأْيِ هَوْنٍ سَجْئَةٍ بِلَا نَزْهِ
 عَيْبٍ نَابِزٍ مَنَزَلٍ دَرْفَتِ مَحْجَانِ مَجْدٍ أَوْ رِثَا قَبْلَامِ عَظِيمٍ كِي كَتَبَ بَعْضُ أَهْلِ سُنَّتِ جَمَاعَتِ مِنْ جُحُودِ
 مَقُولِ مِنْ جَسَدِ نَظَرِ كَتَبَ عَلَيْهِ عِلْمُ الْمُتَحَقِّقِينَ حَفِيفَةً أَوْ شَرَفِيَّةً بِرَبُّهُ أَيْسَى مَطَاعِينَ كَوْحُوكَ مَكْرَمِ تَقْلِيدِ
 فِي كَتَبَ مَعَانِيهِ أَهْلِ سُنَّتِ جَمَاعَتِ كَتَبَ كِي حَكْمَتِ عِلْمِي سَيِّئَاتِهِمْ كَفَّارِينَ دَخَلَ هَوْنًا لِي
 مَخُوفِ كَرِي وَالدَّاهِقَةِ مِنْ تَوْكِيسِ طَرِكِ كُنْ أَعْمَلُ مِنْ أَيْ تَوْجِدُ زَالِ

البتہ کہ میں نے اس خصوص میں کبھی نہ اتفاق قطعیہ انتہی کر دے اور پر ظاہری کہ التزام
 و اقل کا بعد افغانی واجب الامام ہوجانا ہی اور میں ہی ابتداء امر خب بعد التزام و انعقاد
 کی وجہ ایسا ہی مقتضایا و قوا ہے جس کی اوفیٰ بکند گئی کی بس التزام قلبی امام کا
 کیونکر ترک و بخت ہو سکتا ہے ان دلائل شرعیہ میں مدارج قوت کے متناوت ہیں جس دلیل شرعیہ
 سے جو امر ثابت ہو اور سکودریاب قوت کے اسی مرتبہ میں سمجھنا چاہی اور مرتبہ فوق میں لیجا
 چاہی اور علما و محققین و فضلاء و مدققین جو کہ جامع جمیع علوم عقلی و نقلی و کاشف قلوب و موعود
 کی تہی و ہون کے کما حقہ تحقیق و تفتیش کے اور غوامض استدلالات امام عظم کو بہت مضبوط و
 قوی و برتر یا کہ اصح کو صحیح پر ترجیح دی کر اور عمل مخصوص ذرائع اور احادیث صحیحہ پر محفوظ
 رکھ کر امام فی اجتہاد کیا ہی سے قدر جو ہمیشہ باندہ یاد و جہری پس جس قدر کہ مسائل فرعیہ
 اجتہاد میں امام عظم کی قوت ہی زیادہ تر اس سے اور اماموں کی مسائل اجتہاد میں ہند قوت
 نہیں ہی البتہ علم و فہم و لیاقت و درکار ہی والاہر کوئی اپنی رفتار و گفتار کو پس نہ کرنا ہی کسی
 نزدیک صرف تعدد و کثرت راویوں کی معتبری گو وہ لوگ فہمیدہ و سنجیدہ ہوں اور امام حاضر
 باش خدمت ابرکت حضرت سرور کائنات کی ہی نہ رہتی ہوں مثلاً اکثر شخص ایسی ہوں جنکو
 تفقہ ہو اور قلیل ایسی ہوں کہ نہایت فہمیدہ و سنجیدہ ہوں و امام حاضر باش صحبت ابرکت کی
 رہتی ہوں و سابق و لاحق ہی ہی ہر امر کی بخوبی واقف ہوں اور سب کمال فرست و وراثت کے
 نزول میں ہی بعض واقعات میں مطابق اونکی رائی کی ہوئی ہو سیکے نزدیک قوت و رہا ہو گیا
 حدیث کے ایسی قلیل راویوں کی معتبری اور سیکے نزدیک بالعکس ہے اور ظاہری کہ اگر امام حاضر

تفسیر
 غیبیہ قوت
 سبب غیبیہ
 منہج غیبیہ
 ہوجانا ہی

صاحب امام الک حسان کے کسی بات کو نقل کریں اور شراویہ و مخالیج کو سچہ گفتہ
 ہندوئی بات کو مخالفانہ بیان کریں تو قوت بیان کے بیان کو جوگی اہل علم تو سمجھا رہے
 تو یہ یہ وہ سنجیدہ ماموں کی بات کو قوی کہیں گے اور بعضی ارسطوفائل ہوں کہ حسب طرف کثرت
 اور امام عظیم نقل سے اس بات میں نفقہ کورادی کی وضبط و عدالت وغیرہ جملہ امور ات کو شخص منہ غفلتاً
 و نقلاً جا چکر عام ایسی قوت کو پیش نہاد خاطر قدس رکھتی ہیں چنانچہ قیاس میں ہندو رعایت
 ہی کہ اور جگہ نہیں ہی مثلاً قہقہہ سی نماز ذات کے سجود میں وضو ٹوٹ جاتا ہی اور یہی اختلاف
 قیاس مخصوص ہی کہ قہقہہ مبطل نمازی نہ ناقض وضو چونکہ شارع فی حکم کیا پس ناقض وضو
 ہو گیا اب اس امر پر قیاس کے نماز میں گالی دینی وضو کی ٹوٹ جانیکا حکم حقیقی نہیں کہتی کہ جو
 حکم مخصوص خلاف قیاس کے ہی اور سپرد دوسری امر کا قیاس کہ نانا روا ہی البتہ مسلک شافعی
 رحمہ اللہ کا یہ ہی کہ قہقہہ سی گالی دینا نماز میں سخت تر ہی پس گالی دینی ہی نماز میں بدرجہ اولیٰ
 وضو ٹوٹ جاتا ہی لیکن امام عظیم ایسی جگہ قیاس نہیں کرتے بمقام خود اس حکم کو مقصور کر رہی ہیں
 مثلاً زنا حرام ہی اور ناقض طہارت ہی وَالْغَيْبَةُ أَشَدُّ مِنْ الزَّوْنِ چارہی کہ غیبت بدرجہ
 اولیٰ ناقض طہارت ہو اور بول طہید تر ہی منی سی اور خروج منی سی غسل لازم آتا ہی چارہی
 کہ خروج بول سی بدرجہ اولیٰ غسل لازم آوی اور نماز فاضل تر ہی روزہ سی اور ایام حین
 میں قضا و عورتوں پر صیام رمضان کی واجب کہ تو قضا نماز کی بدرجہ اولیٰ وجہ ہو جادی
 اور شرعاً ایسی قیاسات بی اصل ہیں اور سب طرح جیکہ وقت ناقض عصر کا خاصۃً نماز عصر میں
 سبب ناقض اسید کہ نماز عصر کا ہو تو فجر کی نماز میں قیاساً اس حکم کو حقیقی جاری نہیں کریں گے

ملتیں کے دائرہ تقلید امام عین سی خارج ہو کر مطلق لہذا بن کرین ولا انتظام شریعت کا
 بوجہ اتم واکمل درجہ برہم ہو جاوے گا اور چٹال کو نہ قوت میں نہ ہی نہ علم و لیاقت ہی نہ در در
 ہی ایسی تعلیم سی زیادہ از حد موجب خرابی دین کا اونکی حق میں مضمور ہوگا رفتہ رفتہ کوئی
 بوجہ حدیث کی یعنی حسب مائین ابن عباس کے اور تقلید امام مالک کے متوکر گیا کوئی فضیلت
 تشخیص پر قیاح کر گیا کہ حدیث سی اونکا عدم امتثال امر بفر خدا کا نابت ہی کوئی امر شام کر
 جناب میں بی ادبی کر گیا کہ امام برحق سی بہتر بار جنگ کی اور بہت سے خرابیاں نمودار
 ہون گی اور چٹال خسر الدنیا والاخرہ میں پڑیں گی کمال تعجب کے بات ہی کہ ایسی حرکات
 وکلمات و ترتیب اناری قوصاف معلوم ہوتا ہی کہ مرکب ایسی امورات کا باطن میں بستی
 مذہب نہیں ہی پٹی کی او جہل شکا کہ سلیتا ہی والا بانی مسانی ایسی امورات کا نہوتا کہ جن
 بہ فتنہ و فساد دین میں اہل سنت جماعت کے واقع ہوتا ہی مناظرہ و مباحثہ میں اہل علم
 جادو و خدال و استقامت سے معجز اور جو کر اپنا نقصان دین نہیں کرتی ہیں اور فی زمانہ جنگی
 فہم و لیاقت کا بہر حال ہو کہ تقلید مطلق لا علی سبیل الغیب اور بہم کو و جب کہیں اور تقلید شخصی کو
 بدعت و شرک اعتقاد کریں اور علما و شریعت کے اجماع کا نام بلوہ اہل غناد کہیں اور اصول فقہ
 و علوم ضروریہ و علم کلام و علم عقائد و فن عربیت سی نا آشنا محض بالکل ناواقف ہوں انہیں
 شکات نامہ از بعضین و عوالیات و ترجیح دینی کا ہی کہتی ہوں سچاں اسہ کیا اچھی بی علم
 مطلق مطلق مطلق نبی میں و ما ہذا اکہ کجیلہ لہجہ اب سہ و لہجہ تائیس و لہجہ تائیس
 مکر اہب جس نے زمانہ سردار لاندہ ہوں کو حکم مفتی عہد کے ہندوستان و شورش

کرنے و ریاب حرمت تشکیک شخصی کے بربادی میں کی ہی صورتاً و معاً انسانیات اور صدقے
 باز آویں تاکہ بینال طوفان بی تیزی و دریا کی خطفیا کہیں ہم کوئی میں غرق نہ ہوں
 اور تسکاتِ امامِ اعظم کی انوی و صبح میں اوروں کی تسکات کے چنانچہ جب قدرت و ریاب
 حفظ احکام مخصوص قرآنی کی اور تنقید احادیث صحیحہ کے بموجب شرائط اصول کلیہ اجتہاد کی تہذیب
 حنفیہ میں ہی اور جگہ نہیں ہی جو کوئی اصول فقہی وائے ہوگا اور استداد و لیاقت علی
 ہی رکھتا ہوگا وہ بخوبی واقف ہوگا کہ استدلال و تسکاتِ امامِ اعظم کی اکثر صحیح و قوی ترین اور
 اماموں کی تسکات ہی چنانچہ کوئی امام یا ہند قاعدی نحوی کی ہند میں کہ کو ترک عمل نقص قطع
 پر لازم آوی مثلاً ثلثۃ خمرۃ میں عین مکرر ادینی ہی طلاق شرعی میں عمل لغض پر
 ہونگا اور تین حیض لینی ہی بخوبی عمل لغض قرآنی پر موقوف ہوگا کہ لایحیی علی اہل العلم اور قاعدی
 نحوی کی وجہ عمل نہیں ہیں بخلاف لغض قرآنی کی کہ شرعاً وجہ اہل ہی خصوصاً ترک
 اس قاعدہ بخوبی جہیں دو دو طرح لفظ ثلثہ کا تذکرہ تائید میں مستقل ہو اور مضمضہ و
 استنشاہ جو وضو میں فرض نہیں ہی بموجب شبانی کی غسل جنابت میں ہی فرض نہیں ہی یعنی
 مقیس علیہ وضو کو ٹہیراتی ہیں حالانکہ ابن عباس سے منقول ہی کہ مضمضہ غسل جنابت میں
 فرض ہی اور روزہ سہوا کہانی میں ہی نہیں ٹوٹ جاتا ہی اور بموجب شبانی
 کی اگر کوئی روزہ دار کو جبراً کھلا بلا دی تو اس کا روزہ ہی نہیں ٹوٹ جاتا ہی حالانکہ
 حدیث میں وہ حکم ناسی کی لئی مخصوص ہی مگر وہ کی لئی نہیں ہی اور فصل نسیان کو شارع
 فی اپنی طرف منسوب کیا ہی نہ فعل مکرر کو اور حالت نسیان و جبر میں فرق تین ہے

قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَكَ فِي أَكْلِ نَاسِيَتِكَ عَلَى صَوْمِكَ فَإِنَّا أَخْبَرْنَاكَ اللَّهُ وَ
 سَعَاكَ اللَّهُ وَارْتَدَّ بِشَاغِيهِ بَيْنَ الْكَثْرَةِ حَيْضَ كَيْفَ يَنْدَرُ بَيْنَ بَعْضِ أَهْلِ عِبَادَةِ
 قِيَاسِ لَوْ فِي حَدِيثِ بَيْنَ دَرَابِ بَيَانِ لُفْظَانِ بَيْنَ عَمَلَاتِ فِي لُفْظِ شَطْرٍ كَوَاقِعِ فِي
 أَوْ لُفْظِ بَيْنَ شَطْرٍ بَعْضِ لُفْظِ كِي مَوْضِعِ فِي لِهَذَا الْكَثْرَةِ حَيْضَ كَيْفَ لُفْظِ هِيَ بَعْضِ بِنْدَرِ
 دَنَ حَالًا نَكْرُ وَآيَاتِ صَحِيحَةٍ فِي أَوَّلِ لَوْ لُفْظِ شَطْرٍ كَامِنْ مَوْضِعِ فِي هِيَ مَعْنَاهُ فِي قِيَاسِ لَوْ فِي
 مُخَالَفَةِ حَدِيثِ شَرَفِي فِي هِيَ بِأَدْوَى أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ أَقْلُ الْحَيِّزِ لِلْجَارِيَةِ الْبَكْرِ
 وَالشَّيْبِ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ وَكَيْفَ لِيَوْمٍ وَكَأَنَّ شَرَفِي فِي أَيَّامٍ أَوْ مَوْلَانَا نَظَامِ الْمَلَّةِ وَالْمَدِينِ
 فِي شَرْحِ مَسَلِّ الثَّبُوتِ فِي كَلَامِهِ لَوْ كَانَ الشَّطْرُ مَعْنَى التَّضْفِيفِ كَمَا اسْتَدَلَّ بِهِ الشَّافِعِيُّ
 رَحِمَهُ اللَّهُ كَمَا يَجْعَلُ كَلَامَ أَيَّامٍ الْأَيَّاسِ وَالْحَبْلِ وَالصِّغْرِ كَثْرَةً كَمَا حَيْضَ فِي بَيَانِهِ
 بَعْضِ الْكَثْرَةِ بَعْضِ لُفْظِ كِي فِي هَذَا حَدِيثِ فِي لِبَا جَادِي جَيْسًا كَمَا اسْتَدَلَّ لِبَا فِي سَانِ
 إِمَامِ شَاغِي رَحِمَهُ اللَّهُ فِي لَوْ وَصَحِّحَ فِي هِيَ كَيْفَ كَلَامَ أَيَّامٍ الْأَيَّاسِ كَيْفَ أَوْ بِطِيطِ وَالْمَدِينِ كَيْفَ
 أَوْ صَفَرِ سَنَ فِي أَيَّامِ الْكُثْرَةِ فِي أَوْ رَوَانِ حَيْضَ نَادِمِ فِي أَوْ مَوْجِبِ شَرَفِي فِي
 مَسْ ذَكَرَ فِي وَضُوءِ ثَوْبِ جَانِبِي حَالًا نَكْرُ حَدِيثِ فِي لِبَا كِي فِي وَهِيَ كَيْفَ ثَوْبِ أَوْ مَوْجِبِ كَيْفَ مَسْ
 كَرْنِي فِي وَضُوءِ ثَوْبِ جَانِبِي أَوْ كَفَارَةِ فِي مَسْ فِي كَفَارَةِ قَتْلِ فِي مَوْجِبِ شَرَفِي فِي
 فَرْقِ فِي هِيَ حَالًا نَكْرُ الْكَلَامِ جُزْءِ عِدَمِ مَوْجِبِ بَيَانِ مَوْضِعِ فِي أَوْ دُوسَرِي جُزْءِ عِدَمِ
 بَيَانِ فِي هِيَ كَيْفَ جَنَابِ فِي جُزْءِ فَرْقِ هُوَ تَوْحَقُّ سُبْحَانَهُ تَعَالَى فِي كَفَارَةِ فِي هِيَ فَرْقِ
 كَيْفَ بَعْضِ مَوْجِبِ بَيَانِ الْكَلَامِ أَوْ غَيْرِ مَوْجِبِ بَيَانِ دُوسَرِي جُزْءِ مَوْضِعِ فِي أَوْ مَوْجِبِ

در باب شافعی کی بیان مقید و غیر مقیدین فرق نہیں ہی باوجود متخصیص قیدایان کے
 ایک جگہ اور عدم متخصیص قیدایان کی دوسری جگہ اور بہت سی مسائل اسپر حکم ہیں
 کہ جبنا صنف عقلا و نقلیہ نسبت درہب حنفی کی صاف عیان ہے اور قطع نظر اسکے
 عمل کو ناحیث صحیح و قوی پر اور ترک کرنا عمل کا سلسلہ قیاسیہ پر نہیں درہب حنفی کا ہی
 بشرطیکہ عمل بالحديث ہی ترک عمل بض قطع قرآنی کا لازم نہ آوی مثلاً آمین بالجہ کہنی
 سی کو عمل بالحديث ہو مگر ترک عمل بض قرآنی قطع کا لازم آویگا کہ قرآنین حکم بالاخص
 ہی اور حدیثین ہی آمین بالجہ کہنی میں متعارض ہیں ایسی مقامات پر حنفی بض قطع قرآنی
 پر عمل کریں گی اور اہل علم و ادب باب فہم پر بخوبی روشن ہے کہ امام عظیم علیہ الرحمۃ فی کما حقہ
 بتخصیص مبلغ احادیث کو ثواب یہی صا کر کی اصح و قوی پر بنا مذہب کے کہتی ہی
 باہنہ سیر یہی ایہی کہ سلسلہ قیاسیہ کو اول قرآن شریف و حدیث شریف پر عرض کروا کر
 موافق باؤ تو عمل کرو اور جو مخالف باؤ تو چھوڑ دو چنانچہ مسلم الثبوت میں مرفوع ہی عزم کو
 علی کتاب اللہ فان وافقہ فاقبکو وان خالفہ ردوہ و ایضاً فی
 شرط القیاس ان لا یكون النص شاملاً للاحکام القیاسی انتہی یعنی جبکہ کوئی حکم
 شرعی نصاً موجود ہو تو پھر قیاس کو ناممکن ہی چنانچہ کشف بزوری میں مرفوع ہی انکا
 الروی مقرر فوا بالفتیۃ والتقدم فی الاجتہاد کا خلاصہ الزائدین و
 العباد لہ التثنیۃ وزیدین ثابت وصفا ذہن جبکہ ابی المونی کہتے
 و ما ائمتہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین فعلمہم من استہم بالفتیۃ و

کہ جس کو شافعی نے
 قرآن شریف و حدیث شریف کو اول
 قرار دیا ہے اور انہیں کو اول
 جو مخالف ہو کر دیکھا

اگر راوی فقط و قدیم
 اجنبی وین محرف ہے
 جیسا عقلا و راہدین
 اور عبد اللہ بن مسعود
 بن عباس و عبد اللہ بن

کہ بر زمین سب عباد
 جیل ان میں سے
 اسد قالی بیام حسین
 روایت اس کا جگہ
 کہ بر زمین سب عباد
 جیل ان میں سے
 اسد قالی بیام حسین
 روایت اس کا جگہ

[illegible]

او پر معرفت مجہد قرآن شریف کی اور حدیث شریف کی اور معنون پر اور طریقوں پر اور احکام
 پر قرآن و حدیث کی حاصل ہی یا نہیں ہی مگر اوسکو یہ قدرت حاصل نہیں ہی اوسکو نہ
 ہی کہ کسی کسی ایک مجتہد کا ائمہ ربیعین سی مقلد ہو اور یہی مراد مقصود ہی اور جو اوسکو قدرت
 معرفت وجہ کتاب حدیث پر حاصل ہی اور معانی قرآن و حدیث ہی یہی واقف ہی اور
 یا اپنے اوسکو ملکہ استنباط اور قدرت نامہ او پر استخراج مسائل کے حاصل ہی وہ شخص مجتہد
 اوسین کام نہیں کہ وہ مقلد کسی کا ہو بلکہ ہم اقرار کرتی ہیں کہ مجتہد کو مقلد ہونا کسی مجتہد کا دکار
 نہیں ہی اور جس شخص کو قدرت نامہ ملکہ استنباط استخراج مسائل کی حاصل نہیں ہی
 واجب ہے اوسکو کہ مقلد ہو کر ہمیشہ ایک ہی مذہب پر قائم و برقرار رہی اور ایک مذہب ہی
 بطرف مذہب غری کی نہ جاوی ہو نہ غلطی کہ ایک مذہب کے دوسری مذہب کے طرف جانا موجب ہے
 اس امر کو کہ بطلان و نقصان مذہب اہل میں کیسے طر حسی اوسکو ظاہر ہو اور مقلد کو یہ بیانات
 نہیں ہی کہ نقصان بدلیل و قیاس شرعی کی دریافت کری یا بدلیل شرعی اپنی رای سے صحیح
 ایک امر کو دوسری امر پر دیوی و گرنہ وہ خود مجتہد ہی نہ مقلد پس مقلد ہو کر بغیر دلیل کے دوسری
 مجتہد کی مسئلہ پر عمل کرنا یا دوسری امام کی مذہب میں جلا جانا ہوسات نفس ہے ہی یا وجہ
 طامع ہی اور مقلد کا یہ منصب نہیں ہی جو یہ کام کری خصوصاً فی زمانہ اللہ تعالیٰ لائے ہو کو
 اور ادنیٰ بیشوا کو ہدایت کری کہ بنظر انصاف و بینداری کی اس غوا و اغراسی باز آوین
 تاکہ جہل و عدم معرفت علوم سی اور بنا دینی سی جیسا کہ کیا کی اہل علم پر اظہار من شمس
 دور دور عباس ہنو جاوی اور بدینی و فتنہ انگازی عوام کے تعلیم و تہذیب حضرت معلم

امل کے مورت بالحدود جاوی کا لکال علی الخیر کفایہ وکلیتہ علیہ
 استسار چہارم فی زمانہ صرف حدیث پر مبنی سی بدون معرفت اصل فقہ
 اور بغیر داخلت فزون عربیہ وغیرہ کی کوئی شخص عامل بالحدیث ہو سکتا ہی یا نہیں فقط
 جواب فی زمانہ بغیر تقلید امام معین کے عمل بالحدیث کرنا خصوصاً اس بات کی جہاں
 غیر مقصود ہی کیونکہ احادیث میں متعارض ہیں اور احکام منصوصہ ابتدا اسلام میں اور انتہا اسلام
 میں متفاوت صادر ہوئی ہیں پس شبہات یہ ہوتی ہیں کہ کیا ان ہی حفاظت ہی امر میں
 کہ حصار تقلید میں کسی کسی امام معین کے محصور ہو کر ہی والا مثل اور فرقوں جنال کی گردا
 بادیر اور بار ہو کر دین ہایان اپنا برباد کر لگا اور ہم خبر نہ ہوگی کہ میں بطلان میں پڑ چکا ہوں اور
 فرقہ ضالہ ہی قرآن و حدیث ہی حجت بڑے کے اعتقاد کرتی ہیں کہ ہم عامل قرآن و حدیث پر
 ہیں اور مخالفت اہل سنت جماعت کے بذریعہ حجت قرآن و حدیث کی کرتی ہیں اور حق پر
 اپنی تین اعتقاد کرتے ہیں مثل خوارج و نو اصحاب وغیرہ کی حالانکہ گمراہ ہیں اور حدیث شریف
 میں سب کچھ آیا ہی بخاری شریف میں یہ حدیث ہی موجود ہی فَمَا كَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ يَقْنُتُ
 فِي الْوُكُوفَةِ الْخَلْفَاءِ مِنْ صَلَاةِ الظُّهْرِ وَصَلَاةِ الْعِشَاءِ وَصَلَاةِ الصُّبْحِ بَعْدَ
 مَا يَقُولُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فَيَقْنُتُ الْكُفَّاءَ يَعْنِي فَحَسْبُكَ
 ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ رکعت اخیر نماز ظہر و نماز عشاء و نماز صبح سکی بعد صبح ابھی چہرہ
 کہنی کے دعا قنوت پڑھتی ہی اور مومنین کے حق میں دعا مانگتی ہی اور کفار پر لعنت کرتے
 ہی نماز میں پس ہر جب اس حدیث شریف کی ضروری کہ عمل کریں اور اخلاص نماز میں کیا

تصحیح
مجلس
تصحیح

قال الشيخ همام العالم الحافظ زين الدين ناصح السند أبو بكر محمد الشافعي
محدثاً ومحدثاً ناصحاً ومحدثاً ناصحاً ومحدثاً ناصحاً ومحدثاً ناصحاً ومحدثاً ناصحاً
نهو تابس نیز تقلید امام معین کی اور بدولت معرفت اصول فقہ کی سچنا حدیث کا دشواری
تا عمل چہرہ جب تک جو کوئی کہ ناسخ و منسوخ و باب السننہ کو جو اصول فقہ میں ائمہ مجتہدین
نی خوب تحقیق سی مفصلاً و مشروحاً مضبوط کیا ہی نہ جائیگا سب طرح لائذہب ہو کر آوارہ
دشت و مابکا ہوگا اور شرح العین نوادی بن مرقوم ہی من ارادہ الخیجاء بحجۃ
من السنن کانی داؤد و الترمذی و النسائی و ابن ماجہ و الموطا و
غیرہا کہ استیفاء بن ماجہ و مصنف ابی شیبہ و عبد الرزاق و نحوہما
مما تكثر فيه الضعف و غیرہ او تجدہ من المسانید فان تاهل
لتمییز الصحیح من غیرہ امتنع ان یخرج تجدید من ذلک حتی ینظر فی اتصال
سندہ و حال روایتہ وان لم یتاہل لہ فان وجد ایماناً قلداً و آکامہ
یجزیہ الا خیجاء بہ لیس لا یقع فی الباطل و ہو لا یستعمل انتہی حاصل معنی ہے
کہ جو شخص ارادہ کری کہ دلیل بکری حدیث شریف سی جیسا کہ حشین ابی داؤد و ترمذی
و نسائی و ابن ماجہ و موطا و غیرہ خصوصاً ابن ماجہ و مصنف ابی شیبہ و عبد الرزاق
و مثل اون دونوں کی کہ جنہیں بہت ضعف ہی یا احتجاج کری حدیث سی سانیہ میں
ہیں اگر اوس کو لیاقت و استعداد و اہلیت و تہذیب کرنے صحیح کو غیر صحیح سی حاصل ہی
نوادہ کو متنع ہی ایسی حدیثوں سی حجت بکری نہ جب تک کہ نظر انفصال سند میں

اور حال را ولوں میں نکرے اور جو اس کو اہلیت و لیاقت تبرک نہیں ہی اس میں
 اگر اس وقت میں کوئی امام ہو تو اس کا مقلد ہو اور جو مقلد ہوگا تو عمل بالحدیث کرے یہی بطلان
 میں بڑیگا اور اس کو خبر نہو گی کہ میں بطلان میں ہوں اور بالفضل حال ملازمیوں کا یہی ہے
 کہ بطلان میں بڑی ہیں اور انکو خبر نہیں ہے اَللّٰهُمَّ احْفَظْنَا صَنِ الظُّنُونِ وَالشُّكُوْبِ
 وَاَكْوَھَامِ الشُّكُوْبِ الْفُكُوْبِ الْاِصْنِ سفسارِ ختم مقلد ہو کر طعن کرنا
 امام پر فی زمانہ یا الفضل و خطا کی نسبت کرنی درست ہی یا نہیں اور کتب معتبرہ
 اسماء الرجال میں جو امور کہ درباب مجاہد و مناقب امام عظم کی مرقوم ہیں انہیں کوئی
 منافق درست نہیں اور کوئی بائیں مخترعات سے ہیں مفصل اول و ثانی دونوں میں
 متعصبین معاذین کی کہ صرف طعن پر اکتفا کرتے ہیں جو اب مقلد ہو کر طعن کرنا
 یا بسبب حسد و تعصب نفسانیت و سخن پروری کی مذمت کرنی امام عظم کی جا
 فی زمانہ یہاں غل و راہی بہت بڑی بات ہے چنانچہ معلم اول کہ صورتاً و تقیہ مقلد
 ہی بنی ہیں اور حقیقت میں امام عظم پر بر مز و کناہ و تبصریح و تشریح ابواب مذمت و طعن
 ہی مفتوح کرتے ہیں یہ بات بددیانتی و بددینی و بد مذہبی کی ہے کہ مقلد ہو کر مبارک
 حرج و قلع و طعن کے بیان کرنی بالفعل موجب بربادی اعتقاد جہال کا ہے کہ فی سہل
 جو چہال کندہ ناتراش اور بعضی نیم ملا مذمت و ملامت بہ رنگ بلند و حق امام عظم کی
 بخوبی و در زبان رکعتی ہیں یہ لو کہ بعضاں تعلیم حضرت معلم اول کی نفسانیت و تعصب
 و عناد ہی اپنی مذہب باطنی کو جلا دیتی ہیں و فی کتاب میزان الاحیاء تادیب

مگر کیجوزنا الطعن فیما جہلہ کتبہ لا ینکحہم السلام مع اختلاف
شراعیہم فلذلک لا یجوز لنا الطعن فیما استنبطہ الامۃ المجتہدہ و یخصر
الاختیار ولا یستحسن انتہی و ایضاً فیہ ایتا کہ ان یتبادروا الی الکفر
علی قول مجتہد یا خطیئہ لا یبطل احاطتک بادلہ الشریعہ کلہا و شریعہ
مجتہد لغایت العرب الہی اختوت علیہا الشریعۃ و معہ تکریم عینہا و سطرہا و
متفرقتک باقوال السلف و غیر ذلک مما لا بد من اہ حصول و اتی بکذلک
انتہی اور کتاب قواعد الکبریٰ ہی لا ینبغی لاحد قطان یخطی مجتہد او یطعن
فی کلامہ لان الشریع الذی حکم اللہ تعالیٰ قد تقر حکم المجتہد و اتی بکذلک
مستفید اصحاب الشریعۃ اللہ تعالیٰ بقدر اللہ تعالیٰ ایتا کہ فکل من اخطا مجتہدا
بخطیئہ فکأنہ اخطا کما اشارت فیما ذکرہ انتہی پس مقلد بی علم و کم فہم ہو کہ خطا
و نقصان ہابی مجتہد کا لکالی خصوصاً و عناداً و تبرا کری کما شاع و فزع فی ہذا الزمان
من الفتنۃ القلیلۃ الہی بی البیدۃ لہذا لطیفہ و گمراہ و بی دین ہی اور کما و غدار و زور
ابو فروی سی پیشوالا مذہب لکابنا ہی کہ مذمت و ملامت و تبرا کروانا اکابر علماء مرحومین
اہل سنت جماعت پر کس حلیہ و عجب دہشک سے خاطر نشین کیا ہی لیکن جہاں بی اعتبار
ہیہ و آثار صاحب بیاض و ریات و دینیہ سی مشرک ہونا مقلدین کا تصور کرنے من
کما یستفاد من الرسائل المنظوفۃ الہی نقلنا بعض الاستعارات فیما ذکر
اور کتاب کشف العیان بالدلیل والبرہان من مرقوم ہی والا مام الا عظم الشا

اس کتاب میں جو کچھ مذکور ہے
میں نے اس پر کچھ اضافہ کیا ہے
نہایت غریب و نادر ہے
باجواز اختلاف مذہب
سب صحیح ہے
لہذا طعن ان کا صحیح نہیں ہے
اس میں کچھ اضافہ ہے
بہر ہی کہ یہ بیاد خطا
اداکہ غریب و محض
علوم حدیث و کلام
مہارت فنون دینیہ
کی یاد رکھی مثال
اور جو کچھ مذکور ہے
خدا کا علم میں سے
انکا نقل و ذکر
نہیں ہے اور فی ہذا کتاب
کسیکے بہت سے مشرک
اور ایجاب تکریم
الہیہ کہان ہی اس
زمانہ میں ۱۲ ۱۳

